

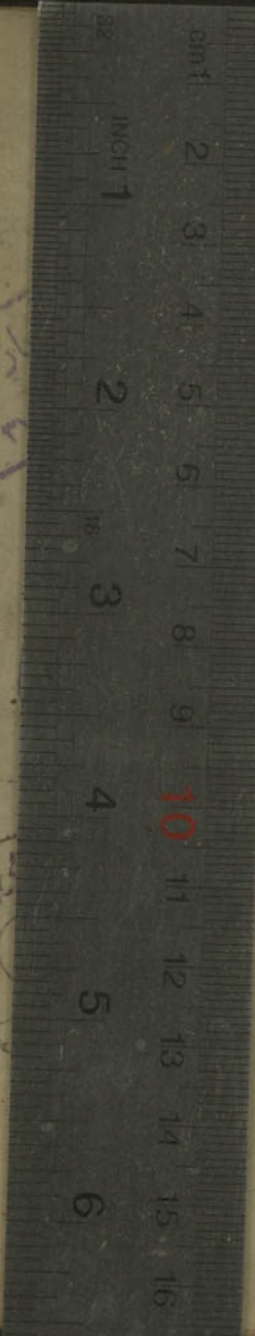
رجال مجلی شرح
هلالیه

۱۲۰۴
مجله

کتابخانه
مجلس شورای ملی
کتابخانه
«فهرست شده»
۷۰۱۰

از رسی شد
۶ - ۳

۱۳۲۱
۱۳۲۲



کتابخانه مجلس شورای ملی	
اسم کتاب: مجله	مؤلف:
موضوع: تألیف	مؤلفه:
شماره دفتر: ۱۵۴۹	مؤلفه: ۱۳۰۲

خطی "فهرست شده"
۷۰۱۰

بازرسی شد
۶ - ۳۷

بازدید شد
۱۳۸۲

شورای اسلامی بنابر

کتابخانه مجلس شورای ملی
اسم کتاب: مجروح
مؤلف:
موضوع: تألیف
تاریخ: ۱۳۸۲

خطی «فهرست شده»
۷۰۱۰

۱۳- علی در حکم و قیام
شیخ زبیر

112

خطی "فهرست"

10

قوله في بيان ما في المتن
وقوله في بيان ما في المتن
والله اعلم بالصواب

[illegible]

الشيخ
سيدنا
سيدنا
سيدنا

تَرْوِجَتْ مَوْكَلَتْ فَلَا تَنْتَبِهْ فَلَانِ غُضِي
 عَلَى الصَّدَاقِ الْمَذْكُورِ بِرَأْسِ خُودِ كُوبِ كَيْ قَبِلَتْ
 لِنَفْسِي وَجُودِ زَيْنٍ وَكَيْلِ بَابِ خَانِ خَانِ
 كَرِخُودِ رَأْيَا وَفَقْدِ تَمَازُجِ بِرُكُونِ بَسْمِ اللَّهِ
 وَبِاللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَالْقِسْطُ وَالسَّلَامُ عَلَى رَسُولِ
 اللَّهِ وَآلِهِ رَسُولِ اللَّهِ نَفْسُ خُودِ زَيْنٍ فَلَانِ
 فَلَانِ مَيْكَ دَلَمِ بِرُكَايَيْنِ فَلَانِ **خُودِ خُودِ**
بِأَخُودِ كُوبِ نَفْسُ خُودِ زَيْنٍ فَلَانِ بِنِ فَلَانِ
 كَرِخُودِ بِنِ بِنِ فَلَانِ **بِعُودِ**
 تَرْوِجَتْ نَفْسِي مَوْكَلَتْ فَلَانِ
 بِنِ فَلَانِ عَلَى الصَّدَاقِ الْمَذْكُورِ
 خُودِ كُوبِ قَبِلَتْ مَوْكَلَتْ
 وَشُخُودِ خُودِ كُوبِ
 كَيْلِ زَيْنٍ تَرْوِجَتْ مَوْكَلَتْ فَلَانِ
 بِنِ فَلَانِ مَوْكَلَتْ فَلَانِ لَبَّتْ فَلَانِ عَلَى الصَّدَاقِ

المعلوم

[illegible]

الحمد لله الذي جعلنا من عباده المخلصين على ارضه
 في يومه لقدره قبل ان يبعث الامم من بعده انما اعدت على هذه
 لقدرته وقدره هذه الرسالة ان رسول الله قد اقام بالمراسلة
 من تلك المملكة الى هذه البلاد في بعض الايام من عمره ما بين
 علماء الروم على علمهم بمسألة الامامة حكمه بقرينة باج على ذلك
 مع ان القرآن المجيد توضح على ما في كبره في الجملة والبيان في حقها
 وقام الذين اتوا بالثواب على ما قام في السلطان لا غير ذلك على
 التبريم الذي في التبريم في مقام بالآخر في سلامه شيعه واتباعه
 على التبريم بالامام بالانتماء في مقامه على ما شيعه عظماءه الا في
 ولا علمه من كبره واتباعه على ما شيعه عظماءه الا في
 واقام عظماءه واتباعه على ما شيعه عظماءه الا في
 شاء من عظماءه واتباعه على ما شيعه عظماءه الا في
 على ما شيعه عظماءه واتباعه على ما شيعه عظماءه الا في
 فاعلموا انهم جميعهم على ما شيعه عظماءه واتباعه على ما شيعه عظماءه الا في

فان

فان الله جعلنا من عباده المخلصين على ارضه
 في يومه لقدره قبل ان يبعث الامم من بعده انما اعدت على هذه
 لقدرته وقدره هذه الرسالة ان رسول الله قد اقام بالمراسلة
 من تلك المملكة الى هذه البلاد في بعض الايام من عمره ما بين
 علماء الروم على علمهم بمسألة الامامة حكمه بقرينة باج على ذلك
 مع ان القرآن المجيد توضح على ما في كبره في الجملة والبيان في حقها
 وقام الذين اتوا بالثواب على ما قام في السلطان لا غير ذلك على
 التبريم الذي في التبريم في مقام بالآخر في سلامه شيعه واتباعه
 على التبريم بالامام بالانتماء في مقامه على ما شيعه عظماءه الا في
 ولا علمه من كبره واتباعه على ما شيعه عظماءه الا في
 واقام عظماءه واتباعه على ما شيعه عظماءه الا في
 شاء من عظماءه واتباعه على ما شيعه عظماءه الا في
 على ما شيعه عظماءه واتباعه على ما شيعه عظماءه الا في
 فاعلموا انهم جميعهم على ما شيعه عظماءه واتباعه على ما شيعه عظماءه الا في

من المؤمنين في معصية علي عليه السلام وحسن عقاب الكافرين كما قيل
 زيدا عاقب القيد والارواح فيهم عروا بالحق والعدل في الشئ
 والتدلي من الغلام بعد ما قيل انه لا شيء في رخص القضية
 على القضية تاسع جليلين في الحجة والافتاتية في القضية
 على هذه المسئلة حقا قال فلذلك لك علي كونه في القضية
 من مغلطات باردة في موضع شئ انتهى وقد يكون في المملوك
 الوضو حال ان التاكيد بان الله لا يرضى ان يرضى الله تعالى
 لان حال هذه الظرفا في علي الفاعل والعلية في الله تعالى
 قيام من كرام الله عليه السلام في حجة علي السلام في حجة التاكيد
 ان ليس الغرض الذي عني وقت كون الحكم كونه في حجة الله تعالى
 رجوع المقول خيرة الى العبد في حجة جلاله في حجة الله تعالى
 راجعا الى جلاله في حجة الله تعالى في حجة الله تعالى في حجة الله تعالى
 فلا يتم حجة الله تعالى في حجة الله تعالى في حجة الله تعالى في حجة الله تعالى
 وجوابه ان الله تعالى في حجة الله تعالى في حجة الله تعالى في حجة الله تعالى
 من انقيد الحجة من كلام الله تعالى في حجة الله تعالى في حجة الله تعالى
 انه حقا وبالله تعالى قد علم ان الله تعالى في حجة الله تعالى في حجة الله تعالى
 وشأن الله تعالى في حجة الله تعالى في حجة الله تعالى في حجة الله تعالى
 الحجة في حجة الله تعالى في حجة الله تعالى في حجة الله تعالى في حجة الله تعالى
 الظاهر هذا وخفي ان وجه التاكيد في حجة الله تعالى في حجة الله تعالى
 بوجهه الى الله تعالى في حجة الله تعالى في حجة الله تعالى في حجة الله تعالى

عند

عند قوله تعالى الذين آمنوا بالله ورسوله اولئك هم الصالحون
 التاكيد في قوله الذين آمنوا بالله ورسوله التاكيد في حجة الله تعالى
 عليه وسلم في حجة الله تعالى في حجة الله تعالى في حجة الله تعالى
 كونه في حجة الله تعالى في حجة الله تعالى في حجة الله تعالى في حجة الله تعالى
 وتاكيد الحكم في حجة الله تعالى في حجة الله تعالى في حجة الله تعالى في حجة الله تعالى
 لتعليق الامر في حجة الله تعالى في حجة الله تعالى في حجة الله تعالى في حجة الله تعالى
 لعدو الله تعالى في حجة الله تعالى في حجة الله تعالى في حجة الله تعالى في حجة الله تعالى
 وعلى تقدير حجة الله تعالى في حجة الله تعالى في حجة الله تعالى في حجة الله تعالى
 مسلم انما باخبار حجة الله تعالى في حجة الله تعالى في حجة الله تعالى في حجة الله تعالى
 لانهم يدرون ان الله تعالى في حجة الله تعالى في حجة الله تعالى في حجة الله تعالى
 في حجة الله تعالى في حجة الله تعالى في حجة الله تعالى في حجة الله تعالى
 قد استدل عليه بعض الروايات في حجة الله تعالى في حجة الله تعالى في حجة الله تعالى
 كما في حجة الله تعالى في حجة الله تعالى في حجة الله تعالى في حجة الله تعالى
 في حجة الله تعالى في حجة الله تعالى في حجة الله تعالى في حجة الله تعالى
 قلت الحجة في حجة الله تعالى في حجة الله تعالى في حجة الله تعالى في حجة الله تعالى
 ولا تاكلها الا الله تعالى في حجة الله تعالى في حجة الله تعالى في حجة الله تعالى
 اسم الله تعالى في حجة الله تعالى في حجة الله تعالى في حجة الله تعالى في حجة الله تعالى
 وليس الله تعالى في حجة الله تعالى في حجة الله تعالى في حجة الله تعالى في حجة الله تعالى
 ولما عورض من القرآن في حجة الله تعالى في حجة الله تعالى في حجة الله تعالى في حجة الله تعالى
 ولما ان قوله هذا قول نادى بحافض الشيعة والروايات المشهورة

هذا هو الحق
 في حجة الله تعالى
 في حجة الله تعالى
 في حجة الله تعالى
 في حجة الله تعالى

بسم الله الرحمن الرحيم
خذك يا من الطمع في ذلك الهداية نفس النوة وقدر الولاية
وتصل على قطب الأنظمة مدار الأصفاء والله أهلها
الأختلاف منه تسليما كثيرا فيقول لا قل طاعة محمد
المشهور بها والذين العالم على عامله الله بأحسنه
هذه الهداية الثالثة والاولى من كتابنا الموصوف
بجلائق الصالحين في شرح حقيقته مولانا وامامنا
قلادة الملوك والفقهاء علي بن الحسين زعيم العابدين
سلام الله عليه وعلماء الهداية الطاهرين ينضم من شرح
الواعظ الثالث والاربعين وهو دعاء علي بن محمد
الاستقلال امليتها مع وغور الحلال لتقوى البال
واختلال الطال راجيا من الله تعالى ان يوفقكم لكمال
بقية الهداية انه مفضل الخبير ومولاهم المفضل

واما العلم فمما ينظر الى الحلال
 من الحلال الجوارح وادبهم ورفع الاصوات عند التوبة
 ما خرج من الحلال وادبهم رفع الصوت من الحلال
 هل العبد اذا رفع صوته بالتلبية واستهل
 التحية اذا صاح عند الولادة وقد اضطروا في
 عديد الوقت الذي يمتلي فيه بهذا الاستقبال
 التحية الحلال اقول ليلة الثانية والثالثة
 ثم صبح وادب صاحب القاموس في الحلال
 غرة القبل الى المئين اول ثلاث اول سبع في
 المئين من آخر الشهر وعشرين وسبع وعشرين
 وفي غرة ذلك قرن انتهى وقال الشيخ الجليل ابو
 الطيب من قديمه من قال في تفسيره الميسر بحج
 اليك عند في الحلال يستلواك عن الاهل على
 من اقيمت الناس الحلال اغفلوا في انه الى كرسى
حلالا وسمى حتى قيل فقال بعضهم يسمى حلالا
 المئين من الشهر قبل ان يسمى حلالا الى ان يسمي في
 الشهر الثاني وهذا آخر من يسمى حلالا انك
 اليك يسمي قبل ذلك آخر من يسمى حلالا حتى
 ويحيى وان استدبر خطه دقيق وهذا في الاصغر
 وما اعظمهم يسمى حلالا حتى هو من سواد

طوبى لمن

غلظا عندك والمساءلة فيما أرى منك اللهم إني
 لثاني شهر هذا وأنت قاض حوائجهم وبركتهم
 ورحمتهم ووفقهم وأجرتهم عتاشة في بلادهم
 وفيتت لهم من ثروتك يا أرحم الراحمين وبسبب القسوة
 ما نوا من الملة نقض الإسلام محمد بن يعقوب الكوفي
 سقى الله ضريرة من الرضا في كتاب الكافي وبالله
 آية الله العلامة طاب ثراه في الله كوفي ومتمنى الطلب
 على الإمام أبي جعفر محمد بن علي الباقر عليه السلام ما كان
 رسول الله صلى الله عليه وآله أدا أهل شهر رمضان
 استقبال القبلة ورفع يديه فقال اللهم
 اهله عليا بالآل والأيام والسلامة والأمن
 والعافية والمجالة وإن ربي الواسع ورفع الأنوار
 اللهم إن قنا حيا منة وقيامه وتلا وتعالى
 فيد ولا سلمة لنا وسلمة منا وسلمة نافذة وقت
 ما نوا الشئ الصدوق طاب ثراه كتاب من لا يحضره
 الفقيه عليه السلام في ربه في الله وفي كل السد
 الجليل الطاهر الشافعي أيدته من عن الصادق عليه السلام
 قلت إن أريد هلال شهر رمضان فلاحش اليد واليد
 استقبال القبلة ورفع يديه إلى الله عز وجل في كل
 الحلال ومقام ربي في ذلك الله عز وجل العالمين اللهم

الرعية المحسنة (البر)

2000

21

اجله علينا الامين والافان والسلامة والاملا والمساخ
 الى ما حوت وشرح في القصة ايات لنا في شهرنا هذا
 وان شرفنا عنده وحياته في اخر في عتامة وشمسه
 والبلوكه وفتنته **مستفاد من هذه الروايات**
 بعض الآداب التي ينبغي مراعاتها حال قراءة الدعاء
 عند رتبة الحلال فمنها ان يكون قارئ الدعاء
 قبل الاضطرار من المكان الذي لا يبيح الحلال له
 تقصته في صلاة الامم الى فان لم عليه لا يبيح الاضطرار
 عن مكان الذي راى فيه ومنه استقال القصة
 حال الدعاء كما تقصده الحديث المروي عن رسول الله
 عليه السلام كان يفعل ذلك ومنها وضع اليدين الى الله جل
 وقت قراءة الدعاء كما تقصده الحديث الحديثان اللذان
 ولا خصوصية الحديثين الا من بهلال شهر رمضان
 وان تقصده لزمان فعل القصة صلى الله عليه وآله ذلك
 كما في صلاة الموكات اصل الصلوة عليه السلام في ذلك بل
 لا خصوصية لها بدعاء الحلال فانهما يجان كل دعاء
 ومنها ان لا يشر الى الحلال يده ولا يرايه ولا يبيح
 من جوارحه لما تقصده الرواية الاخيرة ولعل هذا
 ايضا غير محقق بهلال شهر رمضان ومنها في الحلال
 الحلال والدعاء وعلل السراة خطابه بما يتعلق بمراعاة

سید محمد علی

توبه و انابه
و انابه و توبه
و انابه و توبه
و انابه و توبه

عمر بن الخطاب

آوردن و فرستادن و ...

في الطبيعة من وجبة وقد يتصور ان القول بكونها خلا
 ما عليه اهل الشرع وما استند ببعض الآيات الكونية
 لقوله تعالى الذي جعل الارض فرشا وقوله تعالى جعل
 الارض مهادا وقوله تعالى في الارض ما يحيط
 بالانسان ولا يالهى شيئا منها على ما ياتي في الكونية
 قال في الكشف عند تفسير الآية الاولى
 فان قيل هي قيد دليل على ان الارض مسطحة وليست
 بكرة قلت ليس في الآية ان الناس يفترون على الله
 بالمفان من سواه كانت على شكل السطح او شكل الكرة
 فالأرض لشرع غير مستطحة ولا مدورة كعظم عظمها وانما
 جرمها وتباينها على شكلها اذا كان مستطحا في الجبل
 وهو من انوار الارض فهو في الارض ذات الطول
 والعرض اسفل انشئ كلامه وقال في التفسير
 الكبير من الناس من علم ان السطح في كون الارض في الاشياء
 ان لا يكون كرة فاستدلوا بهذه الآية ان الارض ليست
 بكرة وهذا الجواب جيد الآية قوله اذا عظمك جعلنا كل
 فطيم مستطحا كالسطح انشئ وكيف يتصور ان القول بكونها
 الارض خلا ما عليه اهل الشرع وقد في صريحه ان
 علماء الاسلام ومن قال بغيره من جهتها
 انما انما يعلمهم العلامة اربع اشياء وذلك في الحقيقة

قال

قال العلامة في التذكرة ان الارض كروية غير ان في الحكم
 في الجبل لا يتصور في آخر الارض ما قد ذكر في
 وقد روي عن اهل العرفية وشيخهم العبد خفا
 بعض الكواكب الغريبة في جوف الارض في الشرق والغرب
 انشئ كلامه بعد الكلام في كونه مسطحة في الحقيقة في
 الانشاع الا ان الارض كروية لان القول بكونها مسطحة
 الشرعية قبل ظهورها في المساكن الغريبة والكون في
 في يد غير بعيد عن الشرع في الف مبدل بتأخر غيره
 عن غير الشرع في ساعة واحدة وانما عرفنا ذلك
 باجماع الكونيات القمرية بحيث استلذت في ساعات
 اقل من ساعات بلدنا في المساكن الغريبة والكون مسطحا
 بلدنا في المساكن الشرعية فعرفنا ان غير الشرع في المساكن
 الشرعية قبل غير جاف في بلدنا وغير جاف في المساكن الغريبة
 بعد غير جاف في بلدنا ولو كانت الارض مسطحة لكان
 الطلوع والغروب في جميع المواضع في وقت واحد ولا ان
 الساعات على خط من خط من خط انشئ انما على الجبل
 في اوجها انما السطح السطح والارتفاع الجبل والارتفاع
 انشئ كلامه في امر مقامه وهو خلاصة ما ذكره من
 الخطوط وغيره في هذا الباب لا يخفى ان قوله في الساعات
 من جهة ان الارض اختلاف المظالم والمظالم لا يستلزم كون

الأحرف من استدارتها فإما من المقتضين فقط غير أن
 استدارتها التمثل مثلاً كما لا يخفى المقتضين الآن
 في شرح الدعاء لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم
 وتجدد أهل الحق والمؤمنين سلاماً لله عليه وعلى آله الطاهرين
أما المقتضين باب التتبع في المقتضين
في بيان التتبع في المقتضين في التتبع
 لفظة تأتي في سبيل إلى ذلك والمعرف بالقدم كما جعلوا في
 وسيلة إلى الوصف بأسماء الأجناس والذات وسيلة
 إلى وصف المعارف بالجمال لأن الصاق حرف التثنية أو
 ذي اللام يقتضيه تلاصقاً أو في التعريف فأنما كمثلان
 كما في وأما جان في لفظة الجلالة لا تعويض في لزوم
 الكلمة المفترضة لما تقترب في محله وأعطيت حكم
 المتبادر والمقصود بالقدم وصفها ومن ثمة الدلالة
 زعمه وأثبتها هاء التثنية بينهما تأكيداً للمقتضيه
 المستفاد من التثنية وهي أيضاً عزاً في حقيقة التثنية
 الألفاظ في المقتضى في الأصل مصدر بمعنى الأبدان
 والتقدم ثم استعمل بمعنى المقتضى كالتثنية في المقتضى
 والذات بالذات المهملة وأخيراً من حيث اسم فاعل
 مراد الألفاظ في عمله أي جود وتعجب وجماد في تفسير
 قولهم تعالى وحول الشمس والقمر والذين آمنوا يستمررون

باب التتبع

بمعنى المقتضى

بمعنى الذات

في

في علمها على عادة مقتضى جارية والمصدر من باب
 الحذف وقد تحذف وفي مقتضين والتثنية كيفية
 قاضية بأكثرية ما يقطع من المسافة ما هو المثل
 في زمان مساو أو أقصر وما هو مساو في زمان
 أقصر وصفة هي التثنية التثنية من التثنية من التثنية
 أن يكون المراد سرعة باعتبار حركته الذاتية وهو التثنية
 يدور بها على نفسه وتكون جميع الكواكب هذه الكواكب
 مما قال به من عظيم من أساطير الحكماء وهو يقتضيه
 الجمل المراد في وجه التثنية غير ثابت في خبره في
 استبدال وصفه كما قال سلطان المحققين قدس سره
 في شرح الأشكال وتسميه فيه كلاماً والألفاظ
 ما وصفه من التثنية التثنية التثنية التثنية
 العرضية التثنية تنطق فلكه فان فلكه التثنية على التثنية
 وجوهها غير محسوسة ولا مرئية وفيه التثنية على التثنية
 المتعارفين التثنية وسرعة حركة القمر التثنية التثنية التثنية
 أما التثنية فلكه التثنية التثنية التثنية التثنية
 التثنية التثنية التثنية التثنية التثنية التثنية
 التثنية التثنية التثنية التثنية التثنية التثنية
 التثنية التثنية التثنية التثنية التثنية التثنية
 التثنية التثنية التثنية التثنية التثنية التثنية
 التثنية التثنية التثنية التثنية التثنية التثنية

بمعنى التثنية

حركة الفلكات

فوق من ثمانية وعشرين يوما هذا ولا يكون
 وصفه فيهم الشمس السبعة باعتبار حركة المحسنة
 على انما كانت له بناء على نحو يكون بعض حركات
 الساعات في انفلما من قبل حركة الحضان والماء كما
 ذهب اليه جماعة ويؤيد ذلك تقدم الشمس في كل
 في ذلك يومين وعشرين اشارة الى ان على انفلما كالمركب
 بالشمس وما تقدم بعض انفلما سعة لا ثمانية ايام
 من بيت العنكبوت لا يتبين على عدم قبول الاوقات
 باجرانها كحركة المستقيمة وكون ثوب من خط القناد
 والشمس بل الا في الذي لا يابعد الباطل من بين يديه ولا
 ناطق بالشفقة في ما عتبت من عراج بيتا صلى الله عليه
 بسعة المقدس من السماء السابعة فما على شأنا
 انفلما كحركة الساعات من انزل النور من انزل الشمس
 الثمانية والعشرين التي يقطعها في كل شهر كحركة المناجيب
 في كل ليلة تارة تشرق منها في كسب الشمس والفرق
 من انزل حركاتها كحركة الشمس وهي الشيطان والبطون
 والفرق من انزل من انزل الحسنة والذراع والفرق
 والطرف من الطبيعة والزينة والعسرة والقوى والشوك
 الاخر من الغصن والشراب والاعمال والفتك الشولية
 والشعاع والبلد من بعد النور وسعد بلع من سول السعد

وهو من شأنا في
 انفلما كحركة

في كل شهر كحركة
 المناجيب في كل
 ليلة تارة تشرق
 منها في كسب الشمس
 والفرق من انزل
 حركاتها كحركة
 الشمس وهي الشيطان
 والبطون والفرق
 من انزل حركاتها
 كحركة الشمس وهي
 الشيطان والبطون

نعم

ويعد الحسنة والفرق المقدس والفرق المقدس في انفلما
 وهذه المنازل السبعة فيهما بين العريضة والفرق فيهما
 من كون في شعاعها وهو شعاعها في انفلما كحركة
 سبعة كونها باعتبار الأمانة مختلفة الأول والثاني
 في وسط الضيف تارة وفي وسط الشعاع اشارة الى
 المضط السبعة السبعة ليشغلوا في استقبال
 كل فصل منها بما يقع في ذلك الفصل في حيز
 الشمس الى وضعه في انزل الشمس في حيز من
 ثلاثين يوما ويخفى في اول شهر السبعة اليه
 انفلما كحركة الساعات من انزل الشمس في حيز
 ثمانية وعشرين يوما من انزل الشمس في حيز
 في اول شهر وآخر من انزل الشمس في حيز
 فصل من انفلما على ذلك فكان كل قسم اثنى عشر
 درجة في حيز من حيز حقيقة فخرها فتمت
 وجعلها على ما كان من انزل الشمس في حيز من
 انفلما كحركة الساعات من انزل الشمس في حيز
 المضط السبعة السبعة ليشغلوا في استقبال
 كل فصل منها بما يقع في ذلك الفصل في حيز
 الشمس الى وضعه في انزل الشمس في حيز من
 ثلاثين يوما ويخفى في اول شهر السبعة اليه
 انفلما كحركة الساعات من انزل الشمس في حيز
 ثمانية وعشرين يوما من انزل الشمس في حيز
 في اول شهر وآخر من انزل الشمس في حيز
 فصل من انفلما على ذلك فكان كل قسم اثنى عشر
 درجة في حيز من حيز حقيقة فخرها فتمت
 وجعلها على ما كان من انزل الشمس في حيز من
 انفلما كحركة الساعات من انزل الشمس في حيز

وهو من شأنا في
 انفلما كحركة

كل شهر

وذلك في الثاني والربع وخمس عشرة ثانية وهو مركز فيه
 في نحو ثالث اقله المسبوق الحاصل الداعي مركزه
 مركز العالم وهو سبع الساعات على التوالي كل يوم اربع
 وعشرين درجة وان في عشرة دقيقة وثلاث وخمسين
 ثانية وهو واقع في حيز ثانی اقله المسبوق الحاصل
 الثاني مركزه مركز العالم الداعي مقعرة في حيز الثاني
 الفاصل على الحاصل المواقف له وميل من نقطة في نقطة
 الرابع في حيزين مستدري الرقعة الى نقطة الرابع في حيزين
 الحيز على خلاف الشمال الى كل يوم احدى عشرة درجة
 وتسع دقائق وثلاثون وهو واقع في حيز ثانی اقله
 المسبوق الحيز في المواقف مركزه مركز العالم في نقطة
 منطقة الرابع في حيزين مقعرة في حيزين عطار المتحرك
 كالثاني في كل يوم ثلث دقائق واحدى عشرة ثانية
وتبين من ان العالم واحد واحكم بحاجب المواقف
 غاية الغلظ في كل من المقعرة متساوي في بعد مركز العالم
 عن مركز العالم وهذا مما يكذب به العيان في بطلان قاطع
 البهتان فيكون حاشعاً له فلا ينبغي ان يرتأ فيه
 من له ادنى خيال فيمكن اقامة الدخان عليه
 بوجوده عند يد في الحيز في التنبؤ عليه ان التقلب في كل
 من نقطة في الحاصل والمائل بقدر ما بين مركزين

فيكون

مربع

فيكون متعريف لك تفاضل القطرين ولما على كبرها
 حديد من ان تها في شرجا على شرجا في حيز العجب
 من الحيز في الدخان كيف ان في مساحات المواقف
 في ذلك الوجه في حيز حقيقته فلا ان الدخان في العالم
 على خلافه عاتق العبدان فلا ينفذ في حيز العجب
 ان اسد على حقيقته ما زعم حقا باءة لو في حيز
 المركز ثم كمال الحاصل الى الاخر في حيز ما يتباعد
 بتأثير الحيزان وانت وكل سليم الحيز في العالم
 حيزه وان تأخر على حيز من حيزه فأياده له من قبل
 اهداه الساعات الى الحيز حال الجبال وصعد من مشله
 عجب من مشله **ولا يبعد** يكون الاضافة في حيز
 من قبل الاضافة الطرف الى الطرف في حيز الحيز
 الفناء في الحيز الذي هو مكان التدبير في حيز
 نظر الى ملائكة سماوات الدنيا في حيز اصل العالم السفلي
 او الى كلاً من المتبادات السبع يد في حيزها امر
 في صورة له امرها فيها ومبدأها كما ذكر جماعة
 من الحيزين في حيز في حيز فاما المدبران في حيز
 يراه بذلك التدبير في حيز في حيز في حيز
 بها الاحوال المنسوبة الى القربا من حيز في حيز
 الامور المتعلقة بها جميعها حيز في حيز حيز حيز

حقيقة

الحقيقة

فيكون ذلك التدبير

فيكون ذلك التدبير

ولا فادليل على بطلانه واذا جاز ان يكون مثل
 المجموعه والتميز فادونها حقيقه فادونها
 تلك الشريفة العبد لله ومدة هب جماعة الى ان
 على الاشياء نفسها مجردة ونطقا وجعلوا قولهم
 وان من شيئا لا يجمع بينه على ظاهره وليس
 عن شئ من هذا النوع من جهة العقل بحسب الاقوال
 بل كسبون استبعاد المقربين على انكاره ورفعه
 وتسكين المشركين على من قال به او جوزه وقد قدما
 في قولهم هذا الشرح الذي سال ائمة ان يوضحوا له
 كلامهم في هذا الباب فيكونوا من علماء الله تعالى
 قالوا نعم ما ائمة ائمة من ائمة ائمة ائمة ائمة ائمة
 بل اليهم وجعلنا ائمة من ائمة ائمة ائمة ائمة
 من ائمة ائمة ائمة ائمة ائمة ائمة ائمة ائمة
 والظلال والالوان والاشياء والسوف في ذلك
 انت له مطيع والى الله تدبر مع الايمان
 واختلف ائمة في ان تصديق القلب وحده
 او الاثر في النفس وحده او كلا الامر معاً
 او مع العمل الاثر في نفسه تفصيله وحقيق
 الحق فيه فوضح هذا الشرح الا انه الايمان المعتمد
 بالباء لا خلاف بينهم في انه التصديق القلب بالمعنى النقي

مادة

الكلام

توضيح

حقيقة الايمان

والنور

حقيقة

والنور والاضواء في لغة وقد استعملت في الحقيقة
 ان كانت من ذات الشئ ضوئاً وان كانت متفاداة
 من غيره نورا وعليه جري في لغة جعل الشئ ضياء
 والى نور والظلم جمع ظلمة وجمع على ظلمات استعمل
 عدم الضياء فاشانه ان يكون مصدراً والى جمع
 الباء الموحدة وتفتح الحاء جمع بهمة وجمعة الباء و
 اسكان الحاء وهو ما يصعب على الحاشية او انه ان
 كان محسوساً وعلى انفسهم ان كان معقولاً والى
 العلامة والسلطان مصدر بمعنى الغلبة والتسلط
 وقد عجم بمعنى الحق والى دليل لتسلطه على القلب
 وتكونه بعنايته والمهنة بفتح الميم وكسها و
 اسكان الهاء المقدسة والذلة والشفقة والمهنة
 الحادة وامتهنت استعماله في المهنة وطلوع الكوكب
 ظهوره فوق الأفق او من تحت شعاع الشمس واقله
 وغروب حته والسوف ن والاشياء على الشمس
 او القمر الخارج المخصوص وقد نفسر الكسوف بحجب
 الشمس عن الشمس عنها او بحجب الارض عن الشمس
 وهو نفس الشيء بسببه وجماعة من اهل
 القلة الحسن ان يكونوا من ضوئ الشمس كسوف

الضوء
البعيد

الآية

التسلط

المهنة

طلوع الكوكب

الزوال

الكسوف

والغروب

وفي ذلك النوع القوي سوف كان محمدا قال في قوله
 اولها كسوف والصدق والمشرق كبر الشمس
 والقمر لا يختص بالشمس وهو كسوف يكون خلا
 الانحسار ولا يختص ان امتحان القمر حاصل
 كسوف الشمس ايضا فان الساتر لها لما كان شمول
 الكسوف للشمس واشهر من العكس ان الساتر له
كسوف لما اقبلت عليه الشمس الدعا خطاب القمر
 وذكر اوصافه واحمل له من الطاعة والحق والسعة
 والقدرة في المنازل والتصرف في الفلك والادان
 يذكر جملة اخرى من اوصافه واجل السوي ما ذكر
 جري على سطح القطب الذي اقتضت عليه دعاء الشمس
 ونقل الكلام من الاسلوب الى اخر كما هو في اللفظ
 المعاكس في اثناء الحيا والى كما ذكر صاحب الحاشية
 بحث في الاستقالات وجعل ذلك الجمل مع تضمنها لخطا
 الشمس في كل حال لم يمتدح به ذكر الله سبحانه في
 على كل شأنه تعالى عن ان يحيد الكلام خاليا
 عن ذكر الفضل المنعم فذكر انتم بمن تروا
 الظلم بعد ان المومن به جعل ثناء الوصول ليعمل
 الصلة مشعرة ببعض احوال الشمس ويعطو عليها الاحوال

استهان في

الآخر

الآخر في كلامه ولا يخرج عن الغرض المسوق له
 من بيان تلك الاوصاف والاحوال والتعبير بالثقة
 الموصوفة وان كان يحصل به هذا الغرض ايضا
 الا ان المقام ليس مقام التشكيك لا يخفى فان قلت
 مضامين الصلة لا بد ان يكون اصل معلوما للجمهور
 تعميمها بينه وبين المتكلم انتسابه الى الوصول
 قبل ذكر الصلة ولذا لم يحسن كونها انتسابا
 لما اقول وفي الخطاب هنا هو القمر وهو ليس من
 ذوى العلم فكيف يلحق اليه الوصول مع الصلة
 كونه من غير ذوى العلم ليس له ان يحرمه وقد من
 في قول هذا سلمت ان ذن يلغي العالم منزلة العالم
 لا اعتبارا بناس غير قليل في كلامه بالباء فليكن
 منه على ان التنزيل المذكور لا مندوحة عنه في اصل
 تداء القمر وخطابه فان الخطا في صيد الكلام
 على الغرض لا فيها مرقلا يد من تن يله يفر له من يعجز
 واللام في الظلم لا تستغراق اعنه العرف منه لا الحقيقة
 واللام في الظلم المستعار في تنويرها بالقمر في كل الامور
 الصائغة ويكره جعله للبعد الخارج والحق ان
 الاستغراق العرف ليس شيئا ولام العمل الخارج
 فان الموقوف على حجة معينة من الجنبين فانتبه ان التعيين

فما تشاء من العرف وقد اذنت هذا في تعليلها على
التشكي في قولها عليهم وجعلك اية من ايات
ملكه يمكن ان يكون للنوع عتية كما قاله في قوله تعالى
وعلى ايمانهم عتية وفي الاظهر ان يجعل للتعظيم
فان قلت احتمال التفسير ايجاز قائم وهذا كما قاله في قوله تعالى
ان اخاف ان عتيت على ايمانهم انما التشكي في جعل
التعظيم التفسير مما اوردنا به في الاية الكريمة تشكي
فلم يثبت عندكم كتمانها قلت الاحتمال في الآية الكريمة تشكي
في صانعها فيض الجلال فان ذلك جوف في علماء المصنفين
من غير ترجيح خلافه فلهذا في الجلال على الحقيقة
وان كان لا يخفى من وجه ايمانهم نظر الى ما هو عظيمه
من ايات ملكه جل شانه الا ان الجلال على التعظيم كانه
اوفر بالمقام وانما تحتضن الجلال فان ذلك تشكي
عن ذكره صفي وان تحت الاشارة الى الامرين في قوله
قالوا ما نرى من ايات الله في السما والارض من ايات
واصفه انما هي من ايات الله والعلامة وكون
احد من الجلالين مبيها ومفسر البعض متعلقا بالآخر
لا يجوز كمال الاشكال بينهما المتضمن لفصلها عنها
انما الموجب اليه ان يكون الثانية سببية ولا شفعه عن
نفس الامر كما في قوله تعالى فموسى عليه السلام قال يا ابا

شأنه

هل

مجلد

حل ذلك على وجه التلويح فان القول الذي كونه في الواسطة
والاشياعان سببية وكما شفعها وكما امتحان القدر
بالامور المذكورة في نفس علامته الملك والسلطنة
لا تفسر جعله علامته لها فلا مانع من وصل جملة
بجمله للجعل تحتها على ان احوال القابلة في علمه
ملكه وسلطانه جل شانه ليست مخففة في الاشياء
بالامور المذكورة بلها اقل واخر ذلك للجعل
المذكور في فصل جملة الامتحان بما فيها ما يجري
بجري عطفه المتأخر على العامة كما لا يخفى وتقدم به
الظرفية في قوله عليهم انت له مطيع والارادة به
لذلك الله على الاختصاص كما في قوله تعالى له الملك
وله الحمد ويمكن ان يكون رعاية الله تعالى على خلقه
والله اعلم بالصواب في قوله عليهم ان يكون ملك الظلم
اقا لسيده او لا لانه ان جعلنا الضمير عرضا
قائما باخيه كما هو من عباقرة الحكماء في محنتان
سلطان المحققين قد مر انهم وجه في التفسير قاله كريب
من قبل سؤدد الشيء وتخصته اي صفة به متصفا
بالستوداد والباس وان جعلنا جسا كما هو في
القدماء من انهم احياء صغار شفاقة تفصل
عن الحقيقة وتصل بالاستضافة قاله كريب قبل البتة

وغيره اي صفة تدور اليه او تدور فيه وان كان مستبعدا
 بحسب الظاهر الا ان ابطاله لا يخفى عن اشكال كذا ان اشابه
 ذلك وقد استدلوا عليه بانه متحرك مشغول فانه
 يحد من الشمس الى الارض وينقل من مكان الى آخر
 والاعراض ليست كذلك واجزاء القائلون بعرضته
 بانه ليس بصفة حركته وانما هو جرد ووث
 فان مقابل الجسم الكثيف للفضة معه جرد ووث
 الضوئية فيه والحركة والاشغال المحض يقوم بسببه
 ان حدث في الضوئية في الجسم السائل لما كان سائلا
 للجسم المتحرك انما اخذ من العالم الى السائل و
 حدث في القابل لما كان تابعا لوضعه ومجاذا لانه
 للمصنوع حيث اذا زالت تلك الحوادث الى قابل آخر
 زال الضوئية عن الاول وحدث في ذلك الآخر فلو
 انه الشغل من الاول الى الثاني واستدلوا على بطلان
 القول بجهته بانه محسوس من غير البصر فلو كان جسم
 كان سائلا لما عيط به وكان الاشد وضوءا اشد
 استتارا واكثر من عليه بان الحائل بين الراي والشيء
 اذا كان كثيفا لم ينفذ ضوء شعاع البصر فيه انما اذا
 كان شفافا فلا فائدة من حجب البصر به وما خلفها ظاهرا
 واكتشافا فلو كانت يستعين بها الطاعن في الشئ على

السائل

قوله لخطي الحقيقة واجبة بانه لو كان جسمه لم يكن
 كثره متجه لشيء الا حساس بآفة لا لا الحس متغير
 فكلما كان اكثر كانت الاشغال اكثر فيقل الحس
 بما وراة الا ترى ان تلك الضيقة اذا غلظت جردا
 او جردا لما غلظت سعة اولئك الاستعانة بالذقيقة
 انما هي العين الضعيفة لا احتياجا الى جميع الوقوع
 اليها صرة على ما بين في موضعها دون القوة بل هي
 تجارها صرة في مائة ما بها هلال او زهرة خارج
 المواقف والشايع الجرد للجد والجلد والجلد
 ليرى بظرفان لم ان يقبل الى ان اللذمة منوعة
 بل بعض الاجسام الشفافة توج كثرتها وغلظتها
 في زيادة ظهورها مثلها تحت البحر في هذا الذي الشمس
 والشمس وسائر الكواكب الى ان لها قربة من الافق
 اعظم منها حال كونها على سطح الارض مع انها
 هي على الافق ابعد عنا منها وعلى سطح الارض
 بان من يصف قطر الارض كما لا يخفى على من له ذوق
 تخيل وما ذلك الا لان سمك الجفان وغلظها بالبحر
 والكواكب حال قربة من الافق اكثر مما بينهما حال كونها
 على سطح الارض كما بين بالاستعانة الثاني من قوله
 من كثرة الاصول ولو كانت حال الضيقة من البصر فافها

اذ لم تكن جنة المومن في الاعانة على قسامة الخطيئة الحقيقية
 بل لا بد لها من علة يمتد بها ومن ترى الطاعين في السن
 بما يستعينون بمصنعا عظيمها على قسامة تلك الخطيئة
 على انه لا يلزم من كونها ازيد من كون البليوت مؤدبا
 للمسته ما وانه ان يكون ازيد من كل شفاف
 متوذكرا ان ذلك الاتساع ان يمتد بجميع كنه الهواء والنفث
 ولا فلكا لا تحت تلك القواب ثم يسطر خمسة
 وعشرين الف الف لما يتصور ومع ذلك لا يحيط بالصان
 من رقة ما وانه لا يجر ان لا يمتد من رقة
 الضمير على تقدير جسد يتبدل الواحد يصير عاقبا
 من الاحساس لما خلفه وان يكون الضمير بالنسبة
 الى كل العيون بمنزلة الصفحة الغدا الغليظة حيث من
 البليوت بالنسبة الى عيني الطاعين في السن كما ان
 هذه لا تتغير الاشياء الضمير والخطيئة الحقيقية
 الا بتوسط تلك الصفحة فلك تلك لا تتغير شيئا الا
 الا بتوسط الضمير وكما ان هذه لا تتغير البصر
 عن الاحساس بل هو بها فلك تلك والله اعلم بحقائق الامور
نحو ما علمه عليهم اراد بالظلم في قوله تقرر ذلك الظلم الاخر
 المظلمة لا الظلمات انفسها فانها لا تصنف بالنسبة
 وتبين ان كونهم عليهم اراد ذلك مبني على ان الهواء يتكليف

المراد بالظلم

بالضمير

الضمير وهو مختلف فيه فاذ من جعلوا الهواء شفافا
 بالضمير متعديا منه قولهم ما ترى عند الضمير
 ما تقرر بالضمير بحيث وما هو الا هو المتكليف بالضمير
 واجابوا بان ذلك الاجزاء الهواء يتكليف بطريق
 الكلام في الهواء القرب والنفث من الشوائب الخارجية
 والنجاسة للضمير بسببها متلونة في الجلالة وزده
 الفم الذي يات به من ذلك ان الهواء كما اصغر كان
 الضمير الماحل فيه قبل الطلوع وبعد الغروب وضعف
 وكلما كان الهواء والعبان فيه اكثر كان الضمير اقوى
 لكن الامر بالعكس هذا كلامه وللتأمل فيها لا يسع
 واستدل في الخطيئة استغناء الهواء بانه لم يتكليف
 بالضمير لو جسد ترى بالمتها الكواكب التي في جلا
 بجدة الشمس ان الكواكب باقية على صنوعها والشمس
 لم يتغير على ذلك التقدير من صنوعها اقوى من صنوعها
 يمنع الاحساس بها والحق ان تكليف الهواء في الجلالة بالضمير
 مما لا ينبغي ان يتألم فيه فانه تدعي عليكم بالظلم الاخرية
 المظلمة لا ما نفي من وجوب ان يريد عليهم بالظلم الاجسام
 المظلمة سوى الهواء وهذا احسن لاستغناءهم عن تخفيف
 الاستدلال على قسامة الهواء للضمير وسلامته عن شوائب
 الخلافة فانه اعلم **لا يمكن** ان يكون مرادهم بتدوير الظلم

المراد بالظلم

اعلمها بأحداث الضيق في محالها وهذا يستحق على العمل
 بأن الظلمة كبقية موحدة في كماله ذهب اليه جماعة وهذا
 الذي في ذلك الأكثر على إطلاقه إلا أن ذلك لا يخلو
 إظهاره ليست بذلك الضيق فهو ياتي على أصل الامكان
 إلى أن يزداد عن قاطع العلمان فلو جرت مجرى احتمال
 كون أحد كلامه عليه لم يكن في ذلك حرج وأجود
 تلك الدلائل ما ذكره من أن الظلمة لو كانت بغيره
 ووجوده كانت مانعة للحال في القائل المظلم من
 رؤية من هو في هواه مصطفية خارج القائل كما في
 مانعة من البصار من هو في القائل وذلك للقطع
 بعدم الفرق في المحال للمانع من الأبصار بل إن يكن
 محيط بالذات في أو بالمرئ أو متوطنا بينهما وبين
 يمنع ذلك بالحق ليست بمانعة بل حاطة الضيق بالمرئ
 شرط الفرقية وهو مثبت في القائل التي الممانعة من
 الترتيب هو الظلمة المحيطة بالمرئ لا الظلمة المحيطة
 بالمرئ في أو الظلمة مطلقا وليس كذلك ما بعد ما يقع
 شرط الترتيب وهو الضيق المحيط بالمرئ لا الضيق المحيط
 بالمرئ في ولا الضيق مطلقا وهو لا فرق في المحال بين
 أن يكون محيط بالمرئ في أو ليس في مرئها إذا كانت في
 الشيء مانعة من الأبصار لأنها تكون مانعة بشرط هذا الوجه

الشأن

الشأن الذي بالتحديد وهذا ظلم جديد لا غير عليه وقال
 الفخر الرازي في المباحث المشرفة الظلمة امر عديم
 لأنها إذا غشت العين كان حالها كما إذا غشتها في الظلمة
 فكأن عند التقيض لا تدرك شيئا فذلك إذا غشتها
 في الظلمة وجب له لأن ذلك كيفية في الجسم المظلم ولا تأ
 لو قد تأ خلق الجسم من التور من غير الغشا أو صفة
 أخرى للجسم لم يكن حاله إلا هذه الظلمة ومما كان ذلك لم يكن
 الظلمة بامرئ ووجهه يا انتهى كلامه ولو رد عليه أنه كلام
 ظاهر في أنما يجتري بغيره في الجسد والمنع من جواربه
 ومثل في المقام الذي لا يوجب اليه إلا أنه عليه السلام
 بأن زيادة والنقصان زيادة في القبول ونقصان
 بغيره ليس لأن الزيادة والنقصان حاصلان له في
 الواقع وجب نفس الأمر لأن الزيادة من نقصه من
 دائما كما بين في محله وأما زيادة في الاجتماع ونقصان
 في الاستقبال كما هو شأن الكثرة الصغرى المستترة من
 الكثرة حائل في القرب والبعد وليس الكلام فيها أن
 الكلام في الزيادة والنقصان للتبعية من البعد
 القرب ليس كذلك بل حسن وما يرد إلى بعض الأقسام
 من ذلك على ما بينه واستعملت بالزيادة والنقصان الزيادة
 في القبول ونقصان في الحسوس وأما أن حسب الحقيقة

هذا هو المقام الذي لا يوجب اليه إلا أنه عليه السلام

هذا العلم في نفس الامر كما هو معتقد كثير من ان هذا
 هو ان كان ملكنا نظر الى قدرة الله تعالى على ان يحدث
 في جسمه اولى الشئ شيئا بعد اذن الرب ويؤدي على التبع
 الى ان يصير اثم يسلي عنه شيئا فشيئا الى الحاق الاثم
 على كل ما عليه من على ما هو متفق عليه من اساسه علم الحية
 حتى بعد من الحيات البقية واولى وجمع قطع القطر
 كما وجد سم بذلك لما اقتبسوا هذا العلم من كتابهم
 الذي سلم الله عليهم كتبت على نسا واليه المستوفى في
 بعضا من ريس وقيل انه انما هو على وكما ليس على نسا واليه
 المدعى على انهم يجوزون وقد نقل جماعة من المعاصرين
 من الشيخ الطليل ابو علي الطبري وطائفة عند تفسير
 قوله تعالى واذا قرأ القرآن اذ ريس انه كان صدقاً بيننا
 ان علم الحية كان معجزة له وقد نقل الشيخ الطاهر
 في المساق والمفاخر في الدين على بن طاهر في تفسيره
 في كتابه في العمى في معرفة الحلال والحرام من علم النجوم
 في كتابه اربعين وبطلان من كانا من الانبياء وان الذي حكاه
 كافي الكون وانما التفسير على الناس من هو لاجل اسمائهم النائية
 هذا ما نقله طائفة ولا استبعاد فيه وكل من له ادب وحسن
 في هذا العلم الشريف لا يتراب في ان اصول مطالبه متلقا
 من الانبياء صلوات الله عليهم وعلم حكما قطعي لا يشك

المسألة الأولى

عمران و مریم

ان الذليل على
الانبياء

Handwritten text in red ink, likely a signature or title, located at the bottom right of the page.

تبرکات

[illegible]

فان قيل انما هو في قوله تعالى
فان قيل انما هو في قوله تعالى
فان قيل انما هو في قوله تعالى

بیت الفیض ان فی الحقیقۃ
مستانه طبعه وایون مثلا
للقوم عیسا

ويعلم ان هذا الطول
هو في اصل الورق
في نسخة

مكتبة

مجلس شورای اسلامی

الحمد لله الذي جعل القرآن
موسى بن جعفر

ويعني العظمية ويجعل ما تقارب القطبان قطبا وتقبل
 الاوجع الشمس في القصر ووجه المضيق اليها والمظلم الساء
 ويتطابق الدائرة من الحاق فاذا بعد عنها يسر
 تقاطع الدائرة فان على حداد ومنفردات في على
 وجهه للضيق ما وقع منه بين الدائرة في جهة
 للادنين اللتين الى صوب الشمس وهو العلان ولا
 يزال هذه القطعة تنأى البعد عن الشمس
 والمجاورة تتعاطى والمنفردات تنصاع حتى يصير
 التقاطع بين الدائرة من على قولهم ويحصل التبع
 الاول فيرى من الوجه المضيق نصفه ولا يراى
 المرمى من المضيق ويتعاطى الفرج الذي بين الاوتار
 الى وقت استقال تقاطع الدائرة ثانيا مرة ثانية
 ويصير الوجه المضيق الناقص الى الشمس وهو الذي
 ثم يقع التقاطع فيصير تقاطع الدائرة من على مختلفا
 اولا على قولهم ثانيا ويحصل التبع الثاني ثم فيل
 الحال الى التقاطع فيصير الحاق وهكذا الى ما شاء الله تعالى
 لا يخفى ان هذه الدائرة من الشمس مستفاد من الشمس
 ليس مستفاد الخبير في ما يشاهد من اختلاف أشكاله
 التقاطع فيرى ويبدو عن الشمس فاق هذا وحده
 الا ان حيث كان الحكم قطعا بل لا بد من ذلك معتمدا
 فيكون

فان قيل ان الشمس في القصر ووجه المضيق اليها والمظلم الساء
 ويتطابق الدائرة من الحاق فاذا بعد عنها يسر
 تقاطع الدائرة فان على حداد ومنفردات في على
 وجهه للضيق ما وقع منه بين الدائرة في جهة
 للادنين اللتين الى صوب الشمس وهو العلان ولا
 يزال هذه القطعة تنأى البعد عن الشمس
 والمجاورة تتعاطى والمنفردات تنصاع حتى يصير
 التقاطع بين الدائرة من على قولهم ويحصل التبع
 الاول فيرى من الوجه المضيق نصفه ولا يراى
 المرمى من المضيق ويتعاطى الفرج الذي بين الاوتار
 الى وقت استقال تقاطع الدائرة ثانيا مرة ثانية
 ويصير الوجه المضيق الناقص الى الشمس وهو الذي
 ثم يقع التقاطع فيصير تقاطع الدائرة من على مختلفا
 اولا على قولهم ثانيا ويحصل التبع الثاني ثم فيل
 الحال الى التقاطع فيصير الحاق وهكذا الى ما شاء الله تعالى
 لا يخفى ان هذه الدائرة من الشمس مستفاد من الشمس
 ليس مستفاد الخبير في ما يشاهد من اختلاف أشكاله
 التقاطع فيرى ويبدو عن الشمس فاق هذا وحده
 الا ان حيث كان الحكم قطعا بل لا بد من ذلك معتمدا
 فيكون

فيكون

آخر حصول المنسوف عند تقاطع الاوتار بينه وبين
 الشمس الى هذه الدائرة من الاوتار التي توجب اجتماعها
 ذلك الحكم في ان يكون نصفه مضيقا من وراء
 ونصفه مضيقا في بين وعلى نفسه حركة مساوية
 بركه فلكه فاذا اخرج من بعد الحاق يسير الى ما شاء الله
 ويراد قوله لا بد ان يتم بميل نصفه المظلم شيئا
 فترى ان يكون الى الحاق قول وهذا مقتضى
 ابي الصبي بلا شك ومنه لا ما لم تكن صاحبة العين
 حيث لا زعم بين العين ان القرنة نصفها مضيق
 ونصفها مظلم وتكون على نفسها فاذا مال نصف
 المضيق البناء وهذا لا يتحرك حيث يصير نصفها
 المضيق كله اليها عند المقابلة وهذا دائما قائم
 وهو ضعيف ولا لما الخشيف في معنى من الاستقبال
 اجلا اني كلامه وقد وافقه صاحب المواقف
 في هذا الموضع فاللذات المنسوفة بطول كلامه ان العين
 وهذا منها عجيب فابن جسيم ان وقع شاك في هذا العلم
 من ان نظير حده ومثل هذا عنه وكلامه يتأدى
 بان قصد ما ذكرناه حيث قال ان التثنية والنوع
 للشمس لا يوجب للشمس ان توضع مستفاد من الشمس لاحتمال
 ان يكون القرنة نصفها مضيق ونصفها مظلم وتكون على

فيكون

نفسه في هذا لا يتم من راعى فحوى وحكماء دائما انتم كلامه
وهو كلام الاعتبار على اصله والحق ان هذا الكلام بطله شافع
حكمه العين عنه ولم يفتقر للاحق فقصوه منه فان ان
وقوله الثاني مثل الملك يقول عند ملاحظته قوله
والمتهمان بان بادة والنقصان حصول الامتحان
لغير نقصان نوره فانه من حصول الامتحان لم يزد
القول فاقول فيه وجان الاول ان لما كان احد من
مستعمل في الشرح دائما وكان من بادة نوره انما في حسب
احسانا فخطه وقد عثره الامس الذي لا يترك في النصف
الاول من الشرح على فح لا يزيد به المستعمل في كل ليلة
الاشياء يسئل لا يستطيع ان يخطاه ولا يقدر على
ان يتعداه اثبت عليكم كم الامتحان بسبب الله
وتخيره للزيادة على هذا الوجه المقرر والتفصيل
وقد شبه بعضهم حال الفقيه في هذه المدة من
شيئا فشيئا في النصف الاول من الشرح الى ان يصير
بدي لا يتم امتثاله شيئا فشيئا في النصف الثاني
الى ان يخفى اذ الامس السيد عيده بان لا يكشف
التفاسات فوجه الناظر من الاعلى الذي رجع شيئا
فشيئا في مدة معينة وارتفع انكشف وجهه باجمعه
فكبار في الحال الى سده وارتقاء التفاسات في وجه الناظر

الاعلى التدرج شيئا فشيئا الى ان ينتهي باجمعه الى
الوجه الثاني ان يكون مراد بعلية الامتحان مجموع
الزيادة والنقصان اعني التغير من حال الى حال وعدم
البقاء على شكل واحد وعلى هذا الوجه اقرب
فما نسب عليه من الامتحان بالخطي والافعال
والانارة والظنوف ويكون ان وجه امتثاله الانارة
يوجه آخر وهو ان يراد بها اعطاف القول للغير فوجه
الآخر مثلا لانها قد هي في القول فان الانارة في
الافعال كما جاء في القول لان من قد جاء امتثاله
الوجه ويصح من غير ان يراد بالكسوف كسوف الشمس
لمنع المقابلة ويصير المعنى امتثالك بان ينقص
القول على الغير تارة وتسليمة اخرى وان كان المعنى
الشامل للشمس وانفس الشمس انما لم يكن في وجه
لما كانت الشمس من المنطقة الراجحة وكانت
اعظم من الارض كان المستند باشتعها اعظم من
والعظم اقل ما عرفت سابقا وحصل من قول
من قطعتين ترسم احديهما من الخطوط الشعاعية
الواصلة بين الشمس وسطح الارض ويسمى مخروط القول
والخطوط العظمى والاخرى من ظلال الارض ويسمى مخروط
الظل والمخروط الضمني في محيطه بطلقة يسمى بها مخروط

الوجه الثاني ان يكون مراد بعلية الامتحان مجموع الزيادة والنقصان اعني التغير من حال الى حال وعدم البقاء على شكل واحد

فبعضها يشترك في سائر الكواكب الأربعة والطلوع والافتراق فيها
 وهي كوكبة الجاحر والعمدة والضبطة وبعضها الموزون
 مختص بالزحل في غروب من الكواكب وتلك على القيد
 الحبيشة بالبحر ومنها أو شمس فاشتهر سرعة الحركة واختلاف
 تفلدة القوتين والكتاير الشمس من حاسوبه
 طيلولة الأرض منها ومجرب لوقها بالسف لها وقاوت
 اجزاء مختلفة في القوت وهو المسمى بالحر وقته الأصل الستة
 يكون بعضها من كلامه حليته بعضها بالشرح وبعضها
 بالشرح كما سمي حركته واختلاف تفلدة في الأجزاء
 السبعة الشمس من حاسوبه على سائر حركات الكسوف في كلامه على
 على ما قيل الأرض من مائة وأما التباين القوت من الشمس
 فدلالة اختلاف التفلدة مع الحاسوب عليه في الأرض
 الحسنة ففهم من كلامه على هذا النوع وبقى الأرض التباين
 اتخذ تفاوت اجزاء القوت فان في اشعاع كلامه على
 به نوع حقا به ويمكن ان يؤمن البير قول عليه السلام ومنه
 بالبرادة والنقصان فان المراتب بأداة القوت ونقصانه
 ولا يمتنع انما هو من اجزاء القوت الأربعة في بعض
 نقصانه في بعض اجزاء الحقيق وقد تضمن كلامه على
 تلك الأحوال الستة الحسنة القوت وقد مر الكلام في
 الأربعة الأولى منها وبقى الكلام في الأخيرين فنقول

لما

لما الكسوف فهو هذا الموضع من حركات الشمس في الكسوف
 وبعضها السد القوت وبعضها الموضع لنا كلاً أو بعضاً
 وذلك عند كواكب حيث يخطت حركاتها من حركاتها
 مع تلكا ومع غيرها المزدوج أو يكون البعد منها أقل
 من مجموع نصف قطرهما فلو تساوى ما شاع ولا كسوف
 فان زاد الفرق في الأوق كان وقع مركزها على خط المكون
 كسوفاً كاملاً بلا مكث ان كان قطرها متساويين حتماً
 مكث ان كان قطرها أصغر من قطر حلقه بقدر ان كان
 قطرها أعظم منه لم يقع على ذلك الخط كسوفاً بعضياً
 أبداً إلا اذا كان قطرها أعظم حتماً فقد كسفها كلاً
 وربما بقي منها حلقة من البنية مختلفة القوت أو قطعة بغيره
 ان كان قطرها أصغر ولما كان الكسوف غير عارضة للشمس
 لانها لا يأتيا من الارتفاع في حركاتها كبقية حركات القمر فيها
 وفي الأجزاء المتكسفة في بقية دون أخرى مع كون الشمس
 فوق أفقها ويكون في حركتها كلاً أو كلاً في أخرى
 جزئياً أو أقل ولا بد ان الكسوف من غروب الشمس إلى
 الأجزاء كلاً ولما على القوت والظلمة الحسنة في حركاتها
 فاصح سلب في الآراء في شعيرة الأقوال المختلفة وفي قول
 الناس من تلك الأقوال التي عشر قولاً أو ثمانية مائة عليها
 في الجملتين الثاني من كتاب المسمى بالمشكول وما ذكره

عمر القوت

منها خمسة الاقوال اثنان وجه المظلم اذ تاتي الى وجهه العظم
واورد عليه ان لو كان كذلك لكانت الحواف اشد ظلمة وان لم
اشد ضوء الاثنان في اقطارهم مختلفة مركزية صمد القم وتكون
غير قابلة للانعكاس بالشاوي وهو مختار سلطان الخلقين في
التذكير وان رد عليه اما عجب سطحه من وجه الشمس تلك
الاجرام وكلها يتساوى منه في كل جانب ومنع شدة حر
النار ويظهر نفسه فكيف تاتي النار على وجه واحد
غريب قد يعتقد ان ان النفاوت المذكور لا يجزى
في صفة القمر فسمها وبعد المسافة الثالث ان الاشعة تنعكس
الذين النفاوت وكرة النفاوت انما انما وانعكس
لكل من سطح التبع المكشوف طشونة فكل من المستويين
وجهه بالاشعة النفاوتية على الاستقامة والاشعة المنعكسة
مما اخذ من المستوي بالاشعة المستقيمة والمنعكسة
من التبع المكشوف وهذا من انما صاحب الخفة والوجه
ان ثبات الانعكاس انما على وجه واحد مع اختلاف
اوضاع الاشياء المنعكس عنها من النفاوت والحيال
وجانبي المشتري والمغرب مستحيل واعتقد ان لما اعتدلا
لاستاداه طاب نراه الرابع ان سطح القمر لما كان مسطحا
كالمرآة فالتأثير في صورة النفاوت والقدر المكشوف
من الارض ونحو عارات ونواض وحيال وفي النفاوت

والمر

مراتب ومنه ان مختلف الاشكال وانما ظلمة النفاوت اشباحا
في صورة القمر والذين فيها البعد عما لا يحس منها النفاوت
وكما ترى من اوضاع الاشياء في الماء مضبوطة تلك التي
المواضع فيه تارة انما ترى صور النفاوت والقياس والحيال
مظلمة كما هي عليه في الليل وصورة النفاوت مضبوطة وبالعكس
فان صورة الارض والماء مستطمان فيه كما ان الارض
كثافتها تقبل صورة الشمس اكثر مما يقبل الماء للظلمة
فكلما هو تارة وهذا الوجه مختار النفاوت والحيال
في شرح التذكير وقال اليه استاذنا استاذنا الحق الجليل
في شرح التذكير انما والاراد والاعتدال كما سبق
الخامس انما صفة تارة مركزية في جرم الشمس في
فلكها الخارج المار تحت كونه مستوي سطحه الماء والشمس
والقمر وجهي النفاوت من وجه شعاع الشمس على مواضع المحسوس
القمر وهذا الوجه لم يمتد في القمري اورد في شرح التذكير
ومشاهي الاذراك واستحسن انما قول في نظرها ان
الاجرام ان كانت صغيرة جدا لاقت الخطوط الخطوط طيات
مرجوها الى القمري منسجما ولم يصل ظلمة اليه وان كان لها
مقدار مبتدأ بجدي يصل ظلمة الوجه القمر فصول الى سطح
النفاوت في بعض الاوقات في وقت الاستقبال اولي فكانت
على سطح الارض كما يظهر من العين ومنه انما علم تارة

كما قال في قوله تعالى وما من دابة الا عنده خزائنه من قبله
 عيون والنفوس في ما سئل الله تعالى الشبهة كما في قوله تعالى
الم تر ان الله انزل من السماء ماء فصنع الارض تحثرة
 فانه ذلك الامر المحمود الذي جعل فيه الشئ لا مضافا
 فيه لما كان مضافا اليه من سبب ان ينزل الله سبحانه
 ان يكون بركة وامن وسلامه وما هو من هذا القبيل
 ولا يبعد ان يجعل فصيح كما قال في قوله تعالى فلما اصطفى
 بعضا من آل نوح لما تقدم به شرط كما هو رأي
 صاحب الكشاف في اذا كان ذلك فاسئل الله او يشرط
 كما هو مذكور عن صاحب المفتاح انه هو مذهبهم فاسئل الله
 والحق ان تقدم الشرط عنده لا ينافي كون الفاعل مضى
 وان التأخر والهم كما يتبين المحقق الشرع في غير الامكان
 والاطنا بسبب شرح المفتاح عدوه عليه السلام وقوله
 فاسئل الله عن الامتهال الذي هو مقتضى الظاهر على
 وتيرة الصغار الا بعد التباينة الى الاطهار لعله
 للتعظيم والامتنان اذ والتكرار والارادة الوجه كما بعد
 اذ المصنف لا يوصف وقول الكافي في قوله وصف
 وصف القامب ضعيف واما جعل ما بعد هذا حالا
 فلا يخرج من بعد حسب المعنى والكلام فيما لا يتعلق بلفظ
 الجلالة المقدسة تقدم منسوبا في قوله الشرع اضافة

الزينة

الزينة التي والمنتهى من اضافة الصفة الى المفعول نحو
 كرم البلد اذ الصفة المشتبهة لا اشتقاقا واللام
 لا مفعول لها وضافتها اللفظية متحيزة وضافتها
 الى الفاعل فلما كان كجواز وصف المعرفة بها فان قلت
 المعطوف على النعت نعت واسم الفاعل اعني حاله
 مضاف الى المفعول قلت بعد تسليم نعت حقيقة
 هو معنى الماضي فاضافة معنوية من قبل اضاف الى
 اسم وليست هي المضاف اليه معنوية لا نظر الى المعنى
 لا الى ان محال الخشب كما اذا كان اسم الفاعل معنى
 للاموال الاستقبال على ان المقطوع انظر عن كونه بمعنى
 الماضي لا ماضى جعل مثل هذا من غير ثبات قاعدة لهم
 المشهور في انه يغتفر في التواني لا يعتد في
 الاوائل لما قالوا في بني ثباته ومجملتها والمسا
 المتعلقة بالصلوة على النبي والرسول الله عليهم
 تحقيق معنى الا ان اشتقاقه من الذي في قوله ما
 يدل على ان الله تعالى عليه السلام حقيقة حماسة
 المعصومين سلام الله عليهم قد من الكلام فيها
 في النسخة فلا يبعد الاعادة والبركة التواء والن زيادة
 في الجليل ولعل المراد هذا التقى في معارج القرب
 بعد ما رجح الاثر يوما فيوما فان من استوى يراه فهو في

البركة

الحق الملقب
بالحق

وحيثما يتجلى بظهوره وحيثما سميت الدنيا بالثلاث
من الشجر عاقا حتى نزل القرم فيها والظواهر التي اهدت
من الاناس ويندرج فيها انما هي كالجوهر من الافعال
المستقيمة واللسان عند الاذن الى المستقيمة والنفس
من الاخلاق المندرجة من الاناس الى شجرة والظواهر
الظاهرة في الدنيا التي هي عن كل ما يشغل عن الاقبال على
الحق تعالى كما نرى ما كان في ذلك خالص التعلق في الجنة
عن المومنين فانهم عرفوا ان الله تعالى والانس
الواقع في نفس الانام للظاهرة القلبية فان كان قد
معه صفة بغيرها الا ان يحصل له منها ظلمة في القلب
كما يحصل من نفس الانسان ظلمة في المرأة او تلك
ظلمات الغيوب على القلب صارت رياء وطبعها
كما تصير الانعام والاشجار المنة على كل امرأة
صداق وساد المحقق الى ان يامر الله تعالى الى الانام
عماز عقله والملازمة في الاول من مائة وفي الثاني
سببته والامر الطمان القلب والظواهر
من مصالحة المكون والاعتماد والسعادة من اوقات
وبما فسر بما ونة الامور الالهية الانسان على كل
الحيز وحيثما هي النفس والعشقا ولة والماد بالثلاث
عند المعاش وصيقه او فطر الوصول الى المطلب للحقيقة

الانس

الانس

الانس

الانس

لما نرى

منه في نسبة النفس

لما نرى في الدنيا من العبادات المحجزة للمساواة في العبادات
التي هي اما ان تصير في الدنيا من غير العلم والظواهر
التي هي من الدنيا والادام والظواهر من الدنيا
والنفسية التي هي مع الله تعالى في المعصية عند الاذن
والذي هو في الدنيا في الكلام في الدنيا في الدنيا
ان مثل هذا الذي هو في كلام الله تعالى عليهم السلام
عن الله تعالى ان كان في الدنيا في الدنيا في الدنيا
في عصبية الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
وعصبية الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
واشرف الاقوال في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
عن عليهما السلام ان الله تعالى في الدنيا في الدنيا في الدنيا
في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
ولكن المعصية من عتة سلام الله عليهم تعالى اهتياهم
باستغراق او فاتهم في الاقبال على الله سبحانه والاعمال
عما سواه واخذلهم بظلمتهم الى جنة بجل جنة و
زكوة ما سواه كذا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
والشريعة والسنة والامور الالهية في الدنيا في الدنيا في الدنيا
الظواهر في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا

من هذه الخطوط التي في هذه النماذج عينا وديا مستوف
 منه وقد ملك على من هو المحرر والفتوى بأقل الحروف والاعمال
 المتأخرين والعرفاء من اصحاب الحقيقة الذين يقتضوا
 عن قبول سائرهم عنان هذه الجذبة التي تبت
 وكلوا عينا عينا من كل الحكمة التي تبت واما نحن
 معاشر الصالحين من الانبياء الى هذه الذرة العلية
 والحق من عن سعادة الاعتلاء على تلك المراتب السنية
 فلا مندوحة لنا من جعل عظامنا حرا في حال قراءه تلك
 القدر في عينا وقابح اعمالنا عند تلاوة تلك الفصل
 هلم نظننا ينبغي لنا ان نلونا قوله عليه السلام هلال الامن
 من الآفات ان لا تقصر جاعلة الآفات البدنية بل يطلب
 منها الامن من الآفات النفسية ايضا من الكبر وال
 للسد والعقل والغرور والحرص وحب المال والمجاهة وغير ذلك
 مرة واعى النفس وحفظ لها وشبهها تمام البرهانية و
 السبعة فان طلب الامن من هذه الآفات التي هي بمثابة
 الخلل العاوية والحيات القاصرة الموحية للهلالات
 المحيية اعم من ما جرى والين واولى وقد قدمت
 في هذه الاخطاء من شرحنا هذا على هذا بعد العقل
 في شرح دعا عليه السلام في سائر الاخلاق كالخافيا بعين
 على الاصل من هذه الآفات وقتنا هناك انه لا يصل

الامن

الامن التي منحتها الاخراج القلق بالانبياء من مريد
 القواد وتطلع هذه الشجرة التي تبت من ارض القلب
 فانه ما دام الاقبال على الدنيا متمكنا في النفس يمكن
 جسم مولد هذه الآفات عنان سائر كل ما رغبنا
 وحسنه ما عادت الى ما كانت عليه اولا وقد شبه بعض
 اصحاب القلوب تلك الحال شخص عرض له سم حجاج الى الفل
 واما على تارة فاراد ان يصبر وقد حقيق باله لتقبل
 وفي ذلك المدة فليسخت شجرة واشتغل بالفكر فيه وكانت
 العصابة في عماره من الطيور تحس على تلك الشجرة
 وتشعر على فكه باصبعها وتكدر وتقتد فاحذ
 حشده وحذر من الشجرة في رب العصابة والطير
 عنها ثم اشتغل بغيره مما دبت كما كانت نظره حائرة
 اخرى فعادت افعى وهكذا حال افعال الشخص
 يا هذا ان اردت الخلاص فاقطع الشجرة من اصلها فانها
 عادت باقية فان العصابة في الطيور تحس عليها
 الشجرة ويصطدم شبه ذلك نفسنا الكروية التي في
 العدة كما يحكي ان عصفارا من الاكراد كانت اتمه معوفة
 بعدد العنة وتنافس الاقارار وكان الناس يعرفونه
 بفلك وهو يتوقع الفرس بحسب تلك الماداة قد حصل
 يوما الى البيت فوجد عمارا جليلا يربطها فشق بالتكليف

[illegible]

تو کواشیا نه ترمج جا
تو نه

يكون راد بالأحسان في قول علي بن ابي طالب واحسان الظن بالمتن
 والاشبهان يرد به المعنى المتبادر على المتبادر واحسان الظن بالمتن
 وهو المعنى فيفسر بين الأقوال والأقوال من جهة واحدة واحسان الظن بالمتن
 عليه الاحسان بعد ما أتت به تلك الأدلة فإن لم يكن راداً فإني
 وينبغي أن يراد بالأقوال والأقوال في قول علي بن ابي طالب واحسان الظن بالمتن
 أيان وسلامته وإسلامه المبرهنان المعروفان بين العقول والنفوس
 المعقولة بما مر شرحه في الأصول وقد طعن على ذلك من أن هذا
 الدعا يستلزم من مقتضى كونه من الأدلة مرفوعاً مطلقاً
 وكانت طائفة من المتأخرين مرفوعة مقتضى كونه من الشكليات وأخرى
 معلقة وميل إلى راد بالحطافة سلامة القلبين العقلين وغيرهما
لما قال بعض المتأخرين في قول علي بن ابي طالب واحسان الظن بالمتن
 الآمن في أمه فليسلم وإنما الآمن المطلق فعمل المراد به
 طمانينة النفس وجصول راحة النفس وسكينة الوثوق وإن
 استلزم ما دام في يده إلى الحق يكون مضطراً بعد مقتضى الحق
 طرف العافية وما يعرض في أثناء السيرة من العوارض العاقبة
 عن الوصول فإذا أهبطت سيم العناية الإلهية وإن تغتصت
 إلى الجائزات الظاهرة ما نذكره في خيال التعينات الرسمية
 شوق القلب إلى العباد وحصلت الراحة والأطمئنان و
 زال الخوف وتطهرت بتأشيد الآمن والأمان وهذا المقام
 الحق مقام الآمن والسلامة من مقامات أصناف البشاعات

تیسری

١٣١
 في قوله تعالى
 والذين آمنوا
 وخرجوا من
 ديارهم
 وهم اجمعين
 الى دارنا
 فاعلموا ان
 الله لا يهدي
 القوم الضالين
 في قوله تعالى
 والذين آمنوا
 وخرجوا من
 ديارهم
 وهم اجمعين
 الى دارنا
 فاعلموا ان
 الله لا يهدي
 القوم الضالين
 في قوله تعالى
 والذين آمنوا
 وخرجوا من
 ديارهم
 وهم اجمعين
 الى دارنا
 فاعلموا ان
 الله لا يهدي
 القوم الضالين

ان كان حقيقة فليس هو الحاصل في قطعنا وانما اعلمنا
 والانا في السوف فان الكسوف لا يكون في معنى الهلال
 ويحكم ان يكون في اعلى المشرق في منازل القدر من اربعين
 الى مائة الف من الاحوال لان الجمع للمسا في عهد العموم
 والحلال وان كان يقطعها باجماعهم انما ان الظاهر ان
 قطعها في كل شهر فلا استبعاد في ان يكون بعض الشهر
 مقصورا عنها بعض الشهر لانه الهلال وبعضها مقصورا
 عنها ولا يمكن ان يجعل المقصود بكل الفقه كالمهر من اعلى ان
 من الهلال جهه القمر في الايام الثلاثة الاولى المقدار الذي
 يرى منه مضيئا فيها كما ان البدر هو جهه القمر البلية
 التي هي عشرة الايام المقدار من مضيئها وهذا وان كان لا يخرج
 من بعد الا ان يصوب به الخطا جاز ان اعلى في ذوق واحد
 كما هو الظاهر جعل على انهم مدحولي ما التفتة فعلا ولا
 على التوجيه هو من جهة شدة تجميد على انهم حال القمر
 وما دبر الله سبحانه في قوله اقلنا له بطاقتهم فقهته وحكمته
 وهكذا كما هو شأنه اطلاقا على انهم في الحكم المودعة
 في مصنوعات الله سبحانه فهو شأنه تحجبا وانما استعطف
 وهو علم ان ماله اليه عليهم من عجايب صنعته جل وعلا ودقائق
 حكمته في خلق القمر ونصده اقلنا له ويطماره بطه من
 مصابح العالم السفلى ونحو ذلك في ما بلغ اليه اصحاب الانصار

ان

ان كان حاله انما هو اليه ايات وقد اشار اليها مولانا وامانا
 امير المؤمنين وسيد الوصيين الذي اليه ينتهي سلسلة اهل
 الحقيقة والعرفان سلام الله وعليه من يتسبب في كلامه
 لورده السيد الرضي رقا في فقه البلاغة وهو قوله عليه السلام في
 وصفه من كان طريق الوصول قد احيا قلبه وامار نفسه
 حتى دق جليله ونظف غليله وبرق له لامع كثر البرق
 فابان له الطريق وسلك به السبيل وتدا فضاء الايام
 الى ارباب السلام والاقامة وشبهت ان جلاله فظا لينة
 قلبه في خيال الامن والراحة بما استعمل قلبه وارضى بقره
 انتهى كلامه صلوات الله عليه وسلامه ولعل السعد الذي
 لا يخفى في العيون الذي لا يملك معه وليس الذي لا يمان
 عسر في الحق الذي لا يتغير شئ من لوانه هذين المقامين
 وقفنا الله سبحانه مع سائر الاحياء والاشياء اليها يتوجه
 انه صريح عجب خطا على ان في هذا الدعاء وبعضه مستحيل
 الهلال ونقصه به كقول علي بن ابي طالب جملات معناه شواذ
 وقوله عليه السلام ان جعلت الهلال بر كبره هلال امين وهلال عبد
 وبعضه منقوله الى جهه القمر كقولهم عليه السلام واستغنى بالانوار
 والنقصا فان الهلال وان جعل له ان يادة كبره لا يحصل
 له النقصا واطلاق الهلال عليه في ليلة ست وعشرين وسبع
 وعشرين ما ذكره صاحب القفا انما هو ان كثره في القدر

ومرجون وحيد وهو من الحكمة التي هي من أضدادها
معاني التي هي على هذه الأقسام من الحكمة
أفلاكم وما عرفتم من أن يكون من هذه الأقسام
أول كثرية جاز فيها ذوات التي التلويح والذوات
ما خلفت هذا بأفلاكم تلك الأقسام تلك الأقسام
ما يتعلق بكيفية أفلاكم وعدها ونقصها وما
ليز من حركاتها من التسوية والكسوف واختلاف
التشكلات وقسايد حركاتها من كون العالم
لا حول مركزه وبها زيادة قطر تدوير نقطة سوى مركز
العالم التي هي في ذلك مما هو مشروع في كتب الهيئة
الثاني ما يرتبط بقوله من التغيرات في بعض
العنصرية كن زيادة القلوب في الأبدان بزيادة
ونقصها بنقصانها وحصول الجوانب للأرض
وزيادة مياه الجوار والينابيع بزيادة بئس في كل
يوم من النصف الأول من الشهر ثم أخذها في
النقصان يومياً حتى ما في النصف الأخير منه ويزيد
أو ينقص الجوارب في الساعات بزيادة النور و
نقصها بنقصانها وكذلك بزيادة البقول والثمار
منها ونقصها عند بزيادة نواقح حمة أن المزاويل
لها يسمون صوتاً من القنا والقرع والبطن عند

عزده

تتمة هي من زيادة النور وكما سلف في القنا
وصيغة بعض الثمار التي هي من الأقسام التي
تتبعها في التربة فالأقسام اختصت في زيادة
ما ينبت به من أمثال هذه الأقسام بين سائر الكواكب
لأنه أقرب إلى عالم العناصر منها ولأنه أقرب
أسرع حركته فيخرج نواتها من جميع الكواكب
ونور أقوى من نورها في شأنها شريكة غالب
عليها فيها ينبت نباتها من المصالح بأذن الخلق
ومصدرها جبل شامة الثالث ما يتعلق به من
الستادة والقرينة وما يرتبط به من الأقسام التي
هي لامة على حصولها في هذا العالم كما ذكره الديانين
من الجوارب ورويت البشرعية المبطنة على
العتاد وما أفضل التلويح كما رواه الشيخ الجليل
عبد السلام محمد بن يعقوب الحلي قدس الله روحه
في الكافي عن الصادق عليه السلام قال من سافر في شرف
القرى والعقول لم يلحقه وكم رواه الشيخ في الكتاب
المذكور عن الكاظم عليه السلام من ترويح في محاق الشهر
فليت السقط الولد وكم رواه شيخ الطائفة الشيخ
محمد بن الحسين بن طاهر في نهج الأحبار
عن أبيه عليه السلام أن النبي صلى الله عليه وآله أتته ليلة عند

فما نكس في تلك الليلة فلم يكن فيها شيء
 فخالق لدن جند بار سول انتباي الكس وانقلى
 هذا البقير فقال وعيك هذا الحادث في السماء
 فخرجت ان انلذ في وى آخر الحديث ما يدل على ان
 الجامع في تلك الليلة ان من من جماعة ولدوا
 مع هذا الحديث الذي ما حيت **ما يدعيه المخول**
 من ان باط بعض الحوادث التقلية بالاجر المعلقة
 ان زعموا ان تلك الاجر امر على العلة المؤثرة في تلك
 الحوادث بالاستقلال او كما شريك في التأثير هذا
 لا حيل للمسلم اعتقاده وعلم الخبر المستعمل على هذا
 كبر والعيان بانه وعلى هذا عمل ما ورد في الحديث
 من الخبر من علم الخبر والاعتراف اعتقاد حقيقة وانه
 قالوا ان انما لان تلك الاجر امر وما يعرض لها من
 الاوضاع علما ما على بعض حوادث هذا العالم ما
 يقدرون ان يولد تد كما ان حركات البقير واختلاف احواله
 علما ما قد تدل بها الطيب على ما يعرض للبدن من تغير
 النخلة او الاستعداد الحضر ويخفى لك وكما يدرك باختلاف
 بعض الاعضاء على الاحوال المستقبلية فهذا الامانة منه
 ولا حرج في اعتقاده وبيان من صحة علم الخبير
 على ان تعلمه عمل على هذا المعنى كما ان واه الشيخ الجليل

هذا الحديث الذي ما حيت
 ما يدعيه المخول
 من ان باط بعض الحوادث
 التقلية بالاجر المعلقة
 ان زعموا ان تلك الاجر
 امر على العلة المؤثرة
 في تلك الحوادث
 بالاستقلال او كما شريك
 في التأثير هذا لا حيل
 للمسلم اعتقاده وعلم
 الخبر المستعمل على هذا
 كبر والعيان بانه وعلى
 هذا عمل ما ورد في
 الحديث من الخبر من علم
 الخبر والاعتراف اعتقاد
 حقيقة وانه قالوا ان
 انما لان تلك الاجر امر
 وما يعرض لها من
 الاوضاع علما ما على
 بعض حوادث هذا العالم
 ما يقدرون ان يولد تد
 كما ان حركات البقير
 واختلاف احواله علما
 ما قد تدل بها الطيب
 على ما يعرض للبدن
 من تغير النخلة او
 الاستعداد الحضر
 ويخفى لك وكما يدرك
 باختلاف بعض
 الاعضاء على
 الاحوال المستقبلية
 فهذا الامانة منه
 ولا حرج في
 اعتقاده وبيان
 من صحة علم
 الخبير على ان
 تعلمه عمل على
 هذا المعنى كما ان
 واه الشيخ الجليل

واد الاسلام محمد بن مكي في الحديث في ذلك
 من عبد الرحمن بن سنان قال قلت لابي عبد الله عليه السلام
 جعلت فداك انك التمس يقولون ان النجوم لا يحل النظر فيها
 وهي تحجب فان كانت تفر بدين فلا حرج على في شيء
 لغير دين وان كانت لا تفر بدين فراقده ان لا تفسد بها
 واشتبهى النظر فيها فقال عليه السلام كما يقولون لا تفر
 بدين ثم قال انكم تفرعون في شيء من صنع الله لا بد من
 وقيل له لا ينظر في النجوم على طالع القمر ثم قال
 ان الذي لم يره من المشرك والزهر من دقده فقلت لا والله
 قال اخذني لم يره من الشمس وبين السكينة والروح
 الحقيق من دقده فقلت لا ما سمعته من صحيح قط قال
 ما بين كل منها الى صاحب سواد دقده ثم قال عليه السلام
 هذا حصار اعدا حبيب الرجل من وقع عليه علم القضية
 التي في وسط الاجرة وعدة ما عن يمينها وعدة ما عن
 يسارها وعدة ما خلفها وعدة ما امامها حتى لا يخفى
 من قعر الاجرة واحد **الامم** التي حكم بها المحقق من
 الحوادث الاستنباطية اصول بعضها ما خردت من
 احوال النبي صلى الله عليه وسلم وبعضها الامم في حقها
 التبرير وبعضها مبتنى على اصول من تشييد الاتي الحق
 البشرية في ضبطها والاحاطة بها كما ينبغي ان يقول الصادق عليه السلام

عاد

كنهه الذي ركنه في ليلة لا ينفك فذلك وجه الاختلاف
 في العلم وتنطق الخطاء التي يصنع أصحابهم وتنطق له
المرح على العمل الصحيح مع كلامه ومصدق أحكامه
 لا يخالفه الظن بما ظهر القول عليه في الزمان الذي كان
قبل هذا الفصل ولكن أمر في الزمان الذي يظهر بالأ
العلم والله الهادي إلى سواء التبليغ والتبليغ بنا كل
 في هذا الباب فالسب في عمل المبدأ والعائد من
 الحكيمات الاشياء لو كانت من الزمان الذي يعرف
 للحاوت التي في الأرض والسماء جميعا وطبعا يعني
 انهم كنهية ما يحدث في المستقبل في هذا الحق القائم
 بالأحكام مع ان اوضاعه الأولى وقد كانت ليست
 مستقرة الى بقاء بل عسى ان يدعى فيها الجوهر أو
 الجوهر من بما حاط في اشياء شعرية أو مخلوقة بشيء أو اشياء
 فانه انما يقول على ذلك جنس واحد من اسباب
 الاشياء مسمى التي في السماء على انه لا يضم الاشياء مخلوقة
 بجميع الأحوال التي في السماء أو مسمى لنا ذلك وقد
 لم يكن ان يكون لنا حيث تقف على جميع ما في كل وقت
 وان كان جميعها وقت من حيث وقته وطبعا مسمى
 عندكم قال في آخر كلامه عليه السلام ان اعتماد على القول
 وان لنا ان جميع ما يظهر من مقد ما تم الحكمة صادقة

غريب
 غريب
 غريب

قد استند الجليل الطاهر والمناجاة والمناجاة التي
 مني الذي على بين طاهر وس قد س الله من الله كنا العلم
 سماه كتاب في الحق في معرفة الطلال والعلم على العلم
 تنفذ العلم لا لا على العلم العلم على العلم
 يحدث في هذا العالم وان الاحاديث عن الانبياء ومن
 الله ادر يس على بيننا وعليهم العلم عندنا العلم
 سلام الله عليهم اصحاب ناطقة بذلك وقد كانت ادري
 ان من نظر في علم الحق وان يقول من على الحق
 ونقول ان الله يقول بيننا العلم على الحق في العلم
 به العلم العلم من العلم العلم العلم العلم
 صاحب العلم على الحق ما أخبر بعض الحق من العلم
 وقد كانت بعض العلم ما أخبر بعض الحق من العلم
 ذلك الحق العلم في العلم العلم العلم العلم
 فلما أمر النظر فيها العلم العلم العلم العلم
 الانبياء أو حتى بيننا وان النظر على العلم
 الدنيا شرق وقد بنا الحق العلم العلم العلم
 احدا العلم من بنا العلم العلم العلم العلم
 في العلم العلم من بنا العلم العلم العلم
 لبي عبد الله عليه السلام أخبر في علم الحق ما هو العلم
 هو علم من العلم العلم العلم العلم العلم

بنو

قال كان اعلم الناس به وامر قدس الله روحه وبلغنا
 منه من هذا القيل طوبى لنا الشيخ عن ذكرها حتى نأمن
 الشيطان ونفكر طاب ثراه ما اوردته السيد الخليل
 مجال العدة الرضى نعم في فتح البلاء عن كلام
 امير المؤمنين عليه السلام الذي جاء عن الشيخ الى
 التهرات انه رحمه الله اطلب في قضية تلك الرواية
 وثم سفيها بالضم في سندها فان وثقتمنا اخرى
 انما السند فقال ان قولنا فيها عن سعد بن ابان
 فقال الحسن عليه السلام ما الملتن فقال في قوله اني رايت
 فيما وقعت عليه ان الخم الذي قال له الملقى عليه عليه السلام
 هذه المقالة هو عفيف بن قيس خول الاشعث بن قيس
 واوالت هذه الرواية صحيحة على ظاهرها لا يوافقنا
 على حديث قدسكم في صاحب هذا الذي قد شهد
 مصنف جميع البلاء انه من صحابه ابي جابر الكوفي
 اما يكون مرادنا عن القطرة فيقتله في الحال او يرد
 عن غير القطرة فيسوي او يمتنع من التوبة فيقتله لان
 الرواية قد قصفت ان المنيح كالكافر او كان يجرى عليه
 احكام الكفرة او لا لانه لان الرواية تضمنت ان المنيح
 كالكافر والسامع وما عداها الى وقتنا هذا على ما
 حكم على هذا المنيح الذي هو صاحب احكام الكفار في السجدة

[illegible]

اللَّهُمَّ اجْعَلْنَا من رَضَى من ظُلمٍ عليه وإلّا
من ظلم اليأسعد من تعبدت فيه وفقر
فيه القوة وأعزنا في حرة واحفظنا
من مياشيق معصياتنا وأوفنا فيه شكر
نعماتك واللباق في الحاقية وأتم لنا باستك
طاعتك فيه المنة التي أنعم الله علينا
عليك وآله الطيبين الطاهرين ^{أصل الله عند الليل}
والله خذف عن النعماء وتغن عن العلم الشكر وقال

تقریر فی تاریخ ۱۳۰۲/۱۲/۲۵
مقامی ۱۳۰۲/۱۲/۲۵
مقامی ۱۳۰۲/۱۲/۲۵

مكتبة جامعة القاهرة

Handwritten text in Urdu script, likely a signature or title, with a red stamp below it.

وَأَمَّا الْفُلُ

الفرق ما بينه أصله بالانتماء استباحه فحفظ الجنا
 لفة الذوات على الأسس ما ورد عليه انه لو كان
 كنت اغفل عن التهمة اعترف لنا التهمة واغفلت
 بالعطف كما اني بالانتماء استباحه واغفلت
 وقد فاضل ذلك انما حيث لم يسمع منهم اصلا يد
 على ان الاصل خلا فده وقد يذبح عنه لما خفت
 صارت كالجملة الواحدة فلم يما بين ال على الطلب
 اني لفظة امر معاملة طلاقة لم جعلت علة وال
 زيد مثلا لم يعطف عليها شيئا كما لم يعطف على جزء
 الجملة الواحدة والطلب يمكن ان يراد به المخرج حيث
 الشعاع وان يراد بطلوع الشمس كما هو الظاهر
 يمكن ان يراد بطلوع الخاض في هذه الدلالة وان يراد
 به الطلوع في الزمان الماضي مطلقا كان قوله عليه
 ان من نظر اليه وشك في نفسه تطهيره على الخصال
 والآثار من وجعلها متصقة بما يقربها السعادة والآثار
 وتلاصق التشايع والعبادة اقبه الذي والخضوع
 ولذا كانت لا تليق الا لله والثبوت لغة الرجوع و
 تعاقب الى العبد والى انزلت فكانا معا على الاول
 الرجوع عن المعصية الى الطاعة وعلى الثاني الرجوع
 عن العقوبة الى العفو والرحمة وفي الاصل ما

المراد بالطلب

مشرقة

لشوق

الذم

الذم على الذنوب لكونه ذنبا وقد تقدم التمسك بها
 لما من المباحث في المذهب الحادي والثلاثين في
 خروج دماء عليهم في طلب الشبهة وقد اوردنا فيها
 انهم خلافا بسبب ما في خروج الايدي جديما الذي
 انما وبعث الله تعالى لعن المراد من العصفرة قوله
 واحسن افي من لم يره معنا والعصفرة اعني العصفرة
 التي تاتي اذ اذع معناه الاصل على الذي يكون في
 اعني لطف بفعله الله بالخلف حيث لا يلتزم له معه
 وارج الى فعل المعصية مع قوله عليه لا باع عليه
 في عاينهم من المولية لان المعصية بهذا المعنى لا يتعدى
 بالفتنة من وطول ويقع لها المصلحة والبالغة المصلحة
 والالتماع الالهام والمشتهور في تعريفه انه القاء الحجر
 في القلب من دون استفاضة فكرته وينقص طرده
 بالقضاء بالبدن محبة وعكسه بالانتماء بالانتماء
 النقصان يات والوقوف الى القاء المعنى النقص في القلب
 من دون استفاضة فكرته كما ان الحسن في يرافيه
 والمواد بانواع الشكر في القلب ليس الشكر الحاني فقط
 بل ما يميزه الانواع الثلاثة له من صرف القلب الى
 اداء الشكر اللساني والحاني والاركان باجمعها و
 قد تقدم الكلام في الشكر بسبب ما في الحديث الحميدة

المراد المعصية

طوبى
شدة

المراد بانواع الشكر

وهي شرح القضا ومن هذا الكتاب الشرح الذي هو
 التوفيق والارادة والاعتناء به من مباحث الحكماء
 وما قيل من الطرفين في محرم فكل المنوع عقلا وجمعا
 وما قيل من الكلام في دفع شبهة القائلين باحتمال
 وجوده في السمعي وبيان قساد مدارجهم حتى في العقاب
 على ترك الشكر في العباد على فعله والحق فيهم ليس
 وفيه التوفيق من جهة بالقدر وهو المستند والعاقبة دفع
 الله سبحانه عن العبد ما هو مستحق له وتسلل في الحقيقة
 البدنية والنفسية معا وقد تقدم الكلام فيهما في
 في المقدمة الثالثة والعشرين وهو شرح ما في قوله تعالى
لنعم العباد والراجحة اليه سبحانه من اول هذا الكتاب
 الى هنا باجمعا تمام غيبة ثم انه عليه السلام عدل عن
 ذلك الاسلوب وجعلها من هذا الى آخر الدعاء
 خطا في كلامه عليهم السلام التفات من الغيبة الى الخطاب
 ولا يخفى في الخطاب نفس والتفات في قوله تعالى **لنعم العباد**
 فيما يختص بالالتفات في سبيل الخطاب يمكن جريان
 هنا والالتفات بكون الله وحسن توفيقه استنسا
 نكت لطيفة في ذلك الالتفات مما لم يسبقني اليها
 سابق وقد اوردت جملة منها فيما علقته من الجوامع
 على نفس البصائر في شرحها في غنيمة الموقر

البيان
العاقبة

التفات

بالمرادة

بالمرقة الوثيق وبعض تلك التكت على امر او فاما خبر فيه
 فلو ان عمدا جعلتها ولا حكمة لها في سبيل القدر منها
 والاعتناء بالمرقة في قوله تعالى **لنعم العباد** وسعدت توفيق الشكر
 الى آخر الدعاء راجعة الى الحلال بحسن الشكر وليس كالت
 المرفوع في طلوع عليه والجرور في نظر البصر في الكلام
 من قبل قول الجاهلي **ففي القضاء والساكنه** وان هم
 شعور به في حق الله وخلقهم واولاد لا يفتح في حقهم الاخذ
 كون الاطلاق الحلال على الشكر فان تعجب بعض المحققين
 من اجل التفت بعدم الفرق بين كون المعنيين في الالتفات
 حقيقيين او مجازيين او مختلفين وان قصده بعضهم
 على المحققين على كون الاطلاق المنزك مجازيا على كل
 وتعين عليهم من افراق المعصية بالمباشرة استعا
 معجزة فان حقيقة المباشرة الصاق البصر بالبشرى
 والاضافة في حصة من قبل طين الماء ويجوز جعله
 استعارة بالكتاب مع التوضيح **ففي التفت** في قوله
لنعم العباد من ان معنى من طلوع عليه كما يجوز ان يكون
 للفاعل على ما هو القياس مجوز ان يكون المفعول **لنعم العباد**
 في قوله **لنعم العباد** في شغل اي جعلك من اعظم المرصين
 عندك فان قلت مجازي اسم التفضيل في المفعول غير
 قياسي بل هو مقصود على التفت قلت لما وقع في كلامه

كوفي لك في تجويز هذا الاحتمال والاحتجاج فيه الى السماع
 به غيره وطعنا فانه عليهم افسح العرب في زمانه وفي
 كلام بعض اصحاب القول وان علامته رضاء الله سبحانه عن العبد
 ورضاء العبد بقضائه نعمه وهذا يشترط نوع من الزم
 بين الامرين ولو اريد باسم التفصيل هنا ما يشاهد من
 استعمال المشترك في معنيين معاً لم يكن فيه كثر بعد
 ومثله في كلام البلغاء غير قليل وقد عي عليهم الرضاء
 بالقضاء على بنية المطالب التسعة التي ختم بها عليهم
 بهذا الدعاء للاعتناء به والاحتمال بشانه فان الرضاء
 بالقضاء ضمن اجل المقامات ومن حان حال اكل التعاقبات
 وحققت منه عوى الحجة التي يرفع الى ارفع الدرجات
 ولم يشع خالطه بورد لحادثات واعتقار المصطفى
 ولم يزل مطمئن البال متشرح الصدر متفرغ القلب
 للاستغفار لما يعينه من الطاعات والعبادات فمن
 لم يرض بالقضاء دخل في وعيد من لم يرض بقضائه الخلل
 وصح ذلك لا يزال محروماً مما هو ملازم للتألف
 التأسف على انه لم كان كذا ولم لا يملك كذا فلا يستحقه
 احلا ولا يتفرغ لما يعينه ابداً ويعمل ما لا يعجز العارفون
 ان حستك على الامور الفالسة وتندبرك للامور الالقية
 قد اذهب بركه ساعتك التي انت فيها التهمة اجعلنا

دعاء الصالحين
 والابرار

من ارضين بقضائك والقضايين على ملائكتك والشارعين
 واجعلنا اوردناه في هذه الاوراق خالصاً لوجهك الكريم
 ونقبله منا انك ذو الفضل العظيم امين رب العالمين
 ثم تأليف الحديث الهلالي من كتاب جليل القاصدين
 وتلوها بعون الله الحديث الصوفية وهو شرح
 عند بعض شيوخنا وانفق الفراع منها في الجانب
 الفري من ارا السلاط بعدد المشهد المقدس
 على من فيه الصلوات فضائله والنسب
 الملك في اوان عبيد الاخر سائلة
 الفوائد ثلاث من العبد وكل فتاح
 نال فيها تجرؤه ورويه
 حرس عن كيد الفسدين
 وكشف عن آفة الكفا الفقير
 الى الله القوي بها الدين
 محمد العالم على جعل
 الله خير ربه
 ورزقه العيش
 ارضه محمد
 الطاهرين
 وللمدة رب العالمين اولاً وآخر ارباطاً ونظاهراً



مجلس شرح ابي نبي
 ١٠٢٧

مجلس شرح ابي نبي
 ١٠٢٧

